

﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٨٤)

قلنا : إن كلمة (خير) تُطلق ويُراد بها ما يقابل الشر ، كما في قوله تعالى : ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (٨) ﴿ [الزلزلة]

وتُطلق ويُراد بها الأحسن في الخير ، تقول : هذا خير من هذا ، فكلاهما فيه خير ، ومنه قول رسول الله ﷺ : « المؤمن القوى خير وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كُلِّ خير »^(١) فهي بمعنى التفضيل ، أى : أخير منها ، ومن ذلك قول الشاعر :

زَيْدٌ خَيْرُ النَّاسِ وَابْنُ الْأَخِيرِ

فجاء بصيغة التفضيل على الأصل . وتقول : هذا حسن ، وذلك أحسن .

فالمعنى هنا : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا ..﴾ (٨٤) ﴿ [القصر] أى : خير يجيئه من طريقها ، أو إذا عمل خيراً أعطاه الله أخير منه وأحسن ، والمراد أن الحسنه بعشر أمثالها .

والحق سبحانه يعطينا صورة توضيحية لهذه المسألة ، فيقول سبحانه : ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢٦١) ﴿ [البقرة]

(١) أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده (٢٦٦/٢ ، ٢٧٠) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٦٦٤) ، وابن ماجه في سننه (٧٩) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

فقلوه تعالى : ﴿ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ .. ﴾ (٨٤) [القصص] قضية عقدية ، تثبت وتُقرّر الثواب للمطيع ، والعقاب للعاصي ، ومعنى ﴿ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ .. ﴾ (٨٤) [القصص] أى : أتى بها حدثاً لم يكن موجوداً ، فحين تفعل أنت الحسنة فقد أوجدتها بما خلق الله فيك من قدرة على الطاعة وطاقة لفعل الخير .

أو المعنى : جاء بالحسنة إلى الله أخيراً لينال ثوابها ، ولا مانع أن تتجمع له هذه المجيئات كلها ليُقبل بها على الله ، فيجازيه بها فى الآخرة . لكن ، هل ثواب الحسنة مقصور فقط على الآخرة ، أم أن الدين بقضاياه جاء لسعادة الدنيا وسعادة الآخرة ؟ فما دام الدين لسعادة الدارين فللحسنة أثر أيضاً فى الدنيا ، لكن مجموعها يكون لك فى الآخرة .

وهذه الآية جاءت بعد الحديث عن قارون ، وبعد أن نصحه قومه ، وجاء فى نصحهم : ﴿ وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ .. ﴾ (٧٧) [القصص] إذن : فطلبهم أن يُحسن كما أحسن الله إليه جاء فى مجال ذكر الحسنة ، والحسنة هى الشئ الذى يستطيعه الإنسان ؟ لا ، لأن الإنسان قد يستطيع الشئ ثم يجلب عليه المضرة ، وقد يكره الشئ ولا يستطيعه ، ويأتى له بالنفع .

فمن إذن الذى يحدد الحسنة والسيئة ؟ ما دام الناس مختلفين فى هذه المسألة ، فلا يحددها إلا الله تعالى ، الذى خلق الناس ، ويعلم ما يصلحهم ، وهو سبحانه الذى يعلم خصائص الأشياء ، ويعلم ما يترتب عليها من آثار ، أما الإنسان فقد خلقه الله صالحاً للخير ، وصالحاً للشر ، يعمل الحسن ، ويعمل القبيح ، وربما اختلطت عليه المسائل .

لذلك يقولون فى تعريف الحسنة : هى ما حسَّنه الشرع ، لا ما حسَّنتها أنت ، فنحن مثلاً نستسيغ بعض الأطعمة ، ونجد فيها متعة ولذة ، مع أنها مُضرة ، فى حين نأنف مثلاً من أكل الطعام المسلوق ، مع أنه أفيد وأنفع ؛ لذلك يقول تعالى فى صفة الطعام : ﴿ فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ۝٤٤ ﴾ [النساء] لأن الطعام قد يكون هنيئًا تجد له متعة ، لكنه غير مريء ويسبب لك المتاعب بعد ذلك .

الحق سبحانه يقول هنا : ﴿ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا .. ۝٨٤ ﴾ [القصص] فالحسنة خير ، لكن الثواب عليها خير منها أى : أخير ؛ لأنه عطاء دائم باق لا ينقطع ، أو خير يأتيك بسببها . كما يقول أصحاب الألغاز واللعب بالكلمات : محمد خير من ربه ، والمعنى : خير يصلنا من الله ، ولا داعى لمثل هذه الألغاز طالما تحتمل معنى غير مقبول .

ثم يقول سبحانه : ﴿ مِنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ .. ۝٨٤ ﴾ [القصص] لم يقل الحق سبحانه : فله أشر منها ، قياساً على الحسنة فنضاعف السيئة كما ضاعفنا الحسنة ، وهذه المسألة مظهر من مظاهر رحمة الله بخلقه ، هذه الرحمة التى تتعدى حتى إلى العصاة من خلقه .

لذلك قال ﴿ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝٨٤ ﴾ [القصص] أى : على قدرها دون زيادة .

واقراً إن شئت قوله تعالى فى سورة (عم) : ﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ۝٣١ حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا ۝٣٢ وَكَوَاعِبَ ^(١) أَتْرَابًا ۝٣٣ وَكَأْسًا دِهَاقًا ^(٢) ۝٣٤ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ۝٣٥ جَزَاءً مِّن رَّبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا ۝٣٦ ﴾ [النبا]

(١) الكواعب الأتراب : أى فتيات ناضجات متماثلات فى السن . وكعب الشدى : برز ونهد . يقال للفتاة : كاعب . أى : ذات شدى بارز . [القاموس القويم ١٦٤/٢] .
(٢) الكأس الدهاق : الممتلئة المتتابعة على شاربها . وقوله تعالى ﴿ وَكَأْسًا دِهَاقًا ۝٣٤ ﴾ [النبا] أى : هى الامتلاء الدائم . وهذا كناية عن النعيم الدائم . [القاموس القويم ٢٣٤/١] .

فحساباً هنا لا تعنى أن الجزاء بحساب على قدر العمل ، إنما تعنى كافيتهم فى كل ناحية من نواحي الخير ، ومنه قولنا : حسبى الله يعنى : كافيتنى .

وفى المقابل يقول سبحانه فى السيئة : ﴿ جَزَاءُ وَفَاقًا ﴾ (٢٦) [النبا] أى : على قدرها موافقاً لها .

إذن : فربنا - عز وجل - يعاملنا بالفضل لا بالعدل ؛ ليغرى الناس بفعل الحسنة ، وأنت حين تفعل الحسنة فأنت واحد تُقدِّم حسنتك إلى كل الناس ، وفى المقابل يعود عليك أثر حسنات الجماهير كلها ، فينالك من كل واحد منهم حسنة ، وكأنه (أوكازيون) حسنات يعود عليك أنت .

ثم يقول الحق سبحانه لنبيه :

﴿ إِنَّا الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدِكَ إِلَىٰ مَعَادٍ قُل رَّبِّیْ أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَىٰ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (٨٥)

معنى فرض : ألزم وأوجب وحتم . وأصل الفرض الحزّ والقطع ، كما تقطع شيئاً بالسكين مثلاً تُسمى فرضاً ؛ لأنها خرجت عن طبيعة تكوينها ، كذلك القرآن يُخرج النفس عن طبيعة مُشتتهاها ، ويقطع عليها مشيئتها ، ويردّها إلى مشيئة الله ؛ لذلك يقول سبحانه فى أول سورة النور : ﴿ سُورَةٌ أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا .. ﴾ (١) [النور]

يعنى : حثّمنّاها وألزمنا بها ، والإلزام يعنى ردّ النفس إلى ما يريده خالقها منها ، بصرف النظر عما تشتهيه هى . فقد يأمرها بما تكره ، وينهاها عما تحب . إذن : يقطع سيال النفس ؛ لأنها عادة

ما تكون أمارة بالسوء ، تنظر إلى العاجل ، ولا تهتم بالآجل ولا تعمل له حساباً .

فالقُرآن منهج الله بافعل ولا تفعل ، هو الذى يكبح جماح النفس ، ويحدد لها مجال مشيئتها ؛ لأن الخالق - عز وجل - خلق النفس ، وجعل مشيئتها صالحة لعمل الخير ، ولعمل الشر .

وسبق أن تكلمنا عن الفرق بين عباد وعبيد وقلنا : إن الخلق جميعاً عبيد لله ، المؤمن منهم والكافر ، وإن تأبى الكافر على الله فى الإيمان ، فهو مقهور له تعالى فى مسائل أخرى ، كالمرض والموت وغيره ، ثم أعطانا الله تعالى مجالاً للاختيار ، ليثيب من يثيب بحق ، ويعذب من يعذب بحق .

والعاقل حينما يرى أنه مقهور لله فى قدريات لا يستطيع منها فكاكاً ، وليس له فيها تصرف ، فيتنازل عن مراده ، وعن اختياره لمراد ربه واختيار ربه ، ويرضى أن يكون مُسَيِّراً فى كل شيء ، وهنا يتحولون من عبيد إلى عباد .

فالعباد إذن هم الذين يخرجون عن اختياراتهم الممنوحة لهم من الله إلى مراد الله فى الحكم ، وبهذا المنطق يكون الجميع فى الآخرة عباداً ؛ لأنه لا اختيار لهم ، ويستوى فى ذلك المؤمن والكافر ، يوم يقول سبحانه : ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (١٦)﴾ [غافر]

وسمى إنزال القرآن قرصاً لما فى القرآن من تكاليف ، وهى عادة ما تكون شاقة على النفس ، ألا ترى قوله تعالى عن الصلاة ، وهى أم العبادات : ﴿وَأَنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ (٤٥)﴾ [البقرة]

فلا يعرف منزلتها ومكانتها إلا خاشع ؛ لذلك كان النبى ﷺ يقول

لبلال : « أرحنا بها يا بلال » ^(١) ويقول : « وجُعِلَتْ قَرَّةُ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ » ^(٢) ؛ لَأنَّهُ ﷺ أَحَبُّهَا وَعَشَقَهَا ، حَتَّى صَارَتْ قُرَّةُ عَيْنِهِ ، وَمُنْتَهَى رَاحَتِهِ .

إنَّ : أَوَّلَ مَا يَفْرُضُ التَّكْلِيفَ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ شَاقًّا ؛ لِذَلِكَ يَحْتَاجُ إِلَى صَلَابَةِ إِيْمَانٍ وَجَلَدٍ يَقِينٍ ، بِحَيْثُ تَتَّقُ فِي أَنْ الْعَمَلَ الشَّاقَّ عَلَيْكَ الْآنَ سَيَجْلِبُ لَكَ الْخَيْرَ وَالسَّعَادَةَ الْبَاقِيَةَ الدَّائِمَةَ فِي الْآخِرَةِ .

وَيَقُولُ تَعَالَى عَنِ الْقِتَالِ : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ .. ﴾ [البقرة] فَلَا شَكَّ أَنَّهُ مَكْرُوهٌ لِلنَّفْسِ ، لَكِنْ إِنْ اسْتَحْضَرْتَ الْجَزَاءَ ، وَعَرَفْتَ أَنَّهُ : إِمَّا النِّصْرَ ، وَإِمَّا الشَّهَادَةَ ، فَإِنَّهُ يَحُلُوْكَ حَتَّى تَعَشِقَهُ ، وَتَبَادُرَ أَنْتَ إِلَيْهِ ، كَالصَّحَابِيِّ فِي بَدْرٍ بَعْدَ أَنْ سَمِعَ مَا لِلشَّهِيدِ مِنَ الْأَجْرِ وَكَانَ فِي فَمِهِ تَمْرَةٌ يَمْضَغُهَا فَقَالَ : « أَلَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَ الْجَنَّةِ إِلَّا أَنْ أَقَاتِلَ فَأُقَاتَلَ » ؟ ثُمَّ أَلْقَى التَّمْرَةَ وَأَسْرَعَ إِلَى سَاحَةِ الْقِتَالِ ^(٣) .

لِذَلِكَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ يُضَخِّمُ الْجَزَاءَاتِ فِي نَفْسِ الْمُؤْمِنِ ؛ لِيَقْبَلَ عَلَى الْعَمَلِ بِحُبٍّ وَشَهْوَةٍ . وَمِنْ هُنَا يَقُولُ بَعْضُ الْعَارِفِينَ الَّذِينَ عَشَقُوا الْخَيْرَ حَتَّى أَصْبَحَ شَهْوَةً نَفْسٍ عِنْدَهُمْ : أَخْشَى أَلَّا يُثِيبَنِي اللَّهُ عَلَى الطَّاعَةِ ، لِمَاذَا ؟ يَقُولُ : لِأَنَّنِي أَصْبَحْتُ أَشْتَهِيهَا ، أَيْ : كَمَا يَشْتَهِي أَهْلُ الْمَعْصِيَةِ الْمَعْصِيَةَ .

(١) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٣٦٤/٥) ، أَبُو دَاوُدَ فِي سُنَنِهِ (٤٩٨٥) عَنْ رَجُلٍ مِنَ الصَّحَابَةِ .

(٢) أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (١٢٨/٣) ، وَالنَّسَائِيُّ فِي سُنَنِهِ (٦١/٧) ، وَالْحَاكِمُ فِي مُسْتَدْرَكِهِ (١٦٠/٢) مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . قَالَ الْحَاكِمُ : صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ وَلَمْ يَخْرُجَاهُ ، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ .

(٣) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٤٠٤٦) ، وَكَذَا مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (١٨٩٩) فِي كِتَابِ الْإِمَارَةِ مِنْ حَدِيثِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

وحين يصل الإيمان بصاحبه إلى درجة أنه يعشق الطاعة ، فقد أصبح ربانياً يثق فيما عند الله من الجزاء .

وكان النبي ﷺ يقوم الليل حتى تورمت قدماه ، فلما سألته السيدة عائشة : ألم يغفر لك ربك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : « أفلا أكون عبداً شكوراً »^(١) ؟

ومعنى : ﴿لَرَأَدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ ۖ﴾ (٨٥) [القصص] يعنى : يجازيك أفضل الجزاء ، ونزلت هذه الآية لما اضطهد أهل مكة رسول الله وآذوه ، حتى اضطروه للذهاب إلى الطائف لبحث فيها عن نصير ، لكنهم لم يكونوا أقل قسوة من أهل مكة ، فعز على رسول الله النصير فيها ، وعاد منكسراً حزيناً لم يجد من يدخل فى جواره ، إلى أن أجاره مطعم بن عدي .

وتأمل حين يكون رسول الله بجلالة قدره لا يجد من يناصره ، أو يدخله فى جواره ، أما الصحابة فلم تكن لهم شوكة بعد ، ولا قوة لحماية رسول الله ، وفى هذه الفترة لاقوا المشاق فى سبيل الدعوة ، فحاصروهم الكفار فى شعب أبى طالب ، وفرضوا عليهم المقاطعة التامة حتى عزلوه عن الناس ، ومنعوا عنهم الطعام والشراب ، والبيع والشراء ، حتى الزواج ، وحتى اضطروا إلى أكل المخلفات وأوراق الشجر .

لذلك أمرهم الله بالهجرة ، والهجرة تكون إلى دار أمن ، أو إلى دار إيمان ، إلى دار أمن كالهجرة إلى الحبشة حيث قال لهم رسول الله ﷺ مبيناً حيثية الهجرة إليها : « إن فيها ملكاً لا يظلم عنده

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٤٨٢٧) ، وكذا مسلم فى صحيحه

(٢٨٢٠) من حديث عائشة رضى الله عنها . وعند البخارى زيادة : « فلما كثر لحمه

صلى جالساً ، فإذا أراد أن يركع قام ، فقرأ ثم ركع » .

أحد^(١) يعنى : النجاشى ملك الحبشة ، وفعلاً صدق فيه قول رسول الله ، فلما أرسلت قريش فى إثرهم مَنْ يكلم النجاشى فى طلبهم وإعادتهم إلى مكة ، رفض أن يسلمهم ، وأن يُمكن قريشاً منهم ، مع أن هدايا قريش كانت عظيمة ، والإغراء كان كبيراً .

وهذا يدل على عظمة رسول الله ، وعلى فكره الواسع ، وعلى دراسة الخريطة من حوله ، ومعرفة مَنْ يصلح لهجرة صحابته إليه ، فاختياره ملك الحبشة لا يأتى إلا إما بإلهام من الله ، أو بذكاء كبير ، وهو رجل أمى فى أمة أمية ، ولو لم يذهب وفد قريش فى طلب المهاجرين ما ظهر لنا الدليل على صدق مقولة رسول الله .

ونتيجة « لا يظلم عنده أحد » فقد شرفه الله بالإسلام فأسلم ووكّله رسول الله فى أن يُزوّجه من السيدة أم حبيبة بنت أبى سفيان ، وكانت رضى الله عنها من المهاجرين الأوائل إلى الحبشة مع زوجها الذى تنصّر هناك ، وبقيت هى على دينها وتمسكت بعقيدها .

وفى هذا دليل أولاً : على مدى ما كان يلاقيه المؤمنون من إيذاء الكافرين ، ثانياً : دليل على الطاعة الواعية للزوج ، فقد آثرت الخروج مع زوجها لا عشقاً له ، ولا هياماً به ، إنما فراراً معه بدينها ؛ لذلك لما تنصّر لم تتردد فى تركه ؛ لذلك طلبها رسول الله لنفسه ، ثم لما مات النجاشى صلى عليه رسول الله وترحم عليه . هذه هى هجرة الإيمان إلى دار الأمن .

(١) أورده ابن هشام فى السيرة النبوية (٢٢١/١) : « قال ابن إسحاق : فلما رأى رسول الله ﷺ ما يصيب أصحابه من البلاء ، وما هو فيه من العافية ، وأنه لا يقدر على أن يمنعهم مما هم فيه من البلاء . قال لهم : لو خرجتم إلى أرض الحبشة ، فإن بها ملكاً لا يُظلم عنده أحد ، وهى أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجاً مما أنتم فيه . »

ثم كانت الهجرة بعد ذلك إلى دار الإيمان ، إلى المدينة ، بعد بيعة العقبة الأولى والثانية ، وبعد أن وجد رسول الله أنصاراً يتحملون معه أعباء الدعوة ، وقد ضرب الأنصار في المدينة أروع مَثَلٍ في التضحية التي ليس لها مثيل في تاريخ البشرية .

ذلك أن الرجل أغير ما يكون على زوجته ، فلا يضمن على غيره بما يملك ، فتعطيني سيارتك أركبها ، أو بيتك أسكن فيه ، أو ثوبك ألبسه ، وأتقمش به ، أما الزوجة فتظل مصونة لا يجرؤ أحد على النظر إليها .

لكن كان للأنصار في هذه المسألة نظرة أخرى حيث أشركوا إخوانهم المهاجرين في كل شيء حتى في زوجاتهم ، فقد راعوا فيهم خروجهم من أهلهم وبلادهم ، وراعوا غربتهم وما لهم من إربة وحاجة للنساء .

فكان الواحد منهم يقول لأخيه : انظر إلى زوجاتي ، فأيتهن أعجبتك أطلقها ، وتزوجها أنت ، هذه تضحية لا نجد لها مثيلاً في تاريخ الناس حتى عند الكفرة .

ثم أمر رسول الله ﷺ بالهجرة إلى المدينة ، فخرج خُفِيَةً في حين خرج عمر مثلاً جهراً وعلانية ، حتى إنه وقف ينادي في أهل مكة بأعلى صوته يتحدى أهلها عند خروجه : مَنْ أراد أن تتكلم أمه ، أو يُيتم ولده ، أو تُرمل زوجته فليلقني خلف هذا الوادي .

أما رسول الله فقد خرج خُفِيَةً ، وهذه المسألة يقف عندها البعض أو تخفى عليه الحكمة منها ، فرسول الله ﷺ كان دائماً أسوة للضعيف ، أما القوي فلا يحتاج إلى حماية أحد ، ولا عليه إن خرج علانية ؛ لذلك لا يستحي أحد أن يتخفى كما تخفى رسول الله .

ثم إنك حين تتأمل : نعم خرج رسول الله خُفِيَةً لكنها خُفِيَةً التحدى ، فقد خرج من بين فتيانهم المتربصين به ، وعَفَّرَ وجوههم بالتراب ، وهو يقول « شامت الوجوه » ^(١) .

ومع ذلك لم يمنعه تأييد الله له أن يأخذ بأسباب النجاة ، فخالف الطريق ؛ لأن كفار مكة كانوا يعرفون أن وجهته المدينة لما عقد بيعة العقبة مع الأنصار ؛ لذلك ترصدوا له على طريقها ، وأرسلوا العيون للبحث عنه ، وجعلوا جُعَلًا لمن يأتيهم به ﷺ .

والم تأمل في حادث الهجرة يجد أنها خطة محكمة تراعى كل جوانب الموقف ، كأن الله تعالى يريد أن يُعَلِّمَنَا في شخص رسول الله ﷺ ألا نهمل الأسباب ، والأ نتصادم مع الواقع ما دُمْنَا قادرين على ذلك .

فلما خرج رسول الله ﷺ من مكة وهي بلده ، وأحب البلاد إلى قلبه قال : « اللهم إنك أخرجتني من أحب البلاد إلي ، فأسكنني أحب البلاد إليك » ^(٢) .

لذلك إن كانت مكة محبوبة لرسول الله ، فالمدينة محبوبة لله ؛ لذلك بعد أن خرج رسول الله من مكة وقارب المدينة حَنَّ قلبه إلى مكة ، فطمأنه ربه بهذه الآية : ﴿ إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَى مَعَادٍ .. (٨٥) ﴾ [القصص]

(١) ورد قول رسول الله ﷺ هذا في حديث الهجرة عن ابن عباس عند أحمد في مسنده (٣٦٨/١) وكذلك في غزوة حنين في صحيح مسلم (١٧٧٧) من حديث إياس بن سلمة عن أبيه ، وأحمد في مسنده (٢٨٦/١) والدارمي في سننه (٢١٩/٢) من حديث أبي عبد الرحمن القهري .

(٢) أخرجه الحاكم في مستدركه (٢/٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وقال : هذا حديث رواه مدنيون من بيت أبي سعيد المقبري ، قال الذهبي : « لكنه موضوع ، فقد ثبت أن أحب البلاد إلى الله مكة ، وسعد بن سعيد المقبري ليس بثقة » .

فالذى فرض عليك مشقة التكليف ، وحملك مشاق الدعوة والإقناع بها ، وتنفيذ أحكامها . هو الذى سيردك إلى بلدك ردَّ نصر ، وردَّ فتح ، وما أشبه ردَّ رسول الله إلى بلده برَّد موسى عليه السلام إلى أمه فى قوله تعالى لأم موسى : ﴿ إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكَ .. ﴾ (٧) [القصر] ليس ردًّا عادياً ، إنما ﴿ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴾ (٧) [القصر] إذن : سيردُّ إليك ولدك ، لكن سيرد رسولاً منتصراً . وكما صدق الله فى ردَّ موسى يصدق فى ردَّ محمد .

ومعنى ﴿ مَعَادٍ .. ﴾ (٨٥) [القصر] ليس هو الموعد كما يظن البعض ، إنما يراد به المكان الذى تعود إليه بعد أن تفارقه ، فالمعنى : سيردك إلى المكان الذى تحنُّ إليه ، ويتعلق به قلبك .

أو : نردك إلى (معاد) أى : إلينا ، كما قال تعالى : ﴿ فَإِنَّمَا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ أَوْ نتَوَلَّيَنَّكَ فَإِنَّمَا يُرْجَعُونَ ﴾ (٧٧) [غافر] ولا مانع من إرادة المعنيين معاً .

ثم يقول سبحانه : ﴿ قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ مِنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (٨٥) [القصر] الحق تبارك وتعالى يعلم رسوله محمداً ﷺ الجدل العفيف ، لا الجدل العنيف ، يعلمه كيف يردُّ على ما قالوا عن الذى يؤمن به (صبأ فلان) يعنى : خرج عن دين آبائه وهم يعتقدون أنه الحق ، فكان الذى يؤمن فى نظرهم خرج من الحق إلى الباطل .

إذن : فهذه عقول تحتاج إلى سياسة وجدل ، كما قال سبحانه : ﴿ وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ .. ﴾ (١٢٥) [النحل] : لأن الجدل العفيف يزيد خصمك عناداً ولجاجة . أما الجدل العفيف فيستميل القلوب ويعطفها نحوك ؛ لذلك يرد رسول الله بقوله : ﴿ قُلْ رَبِّى أَعْلَمُ مِنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ (٨٥) [القصر] أى : جاء بالهدى من عند الله

وهو النبي ﷺ : ﴿ وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٨٥) [الفصم]

ثم يعطى الحق - تبارك وتعالى - لنبيه ﷺ دليلاً من واقع حياته ؛ ليطمئن على أنه مؤيد من ربه ، وأنه سبحانه سيفى له بما وعد ، ولن يتخلى عنه ، وكيف يختاره للرسالة ، ثم يتخلى عنه ؟

﴿ وَمَا كُنْتَ تَرْجُو أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ إِلَّا رَحْمَةً

مِنْ رَبِّكَ ۚ فَلَا تَكُونَنَّ ظَهيراً لِلْكَافِرِينَ ﴾ (٨٦)

يعنى : إذا كنت تتعجب ، أو تستبعد أن نردك إلى بلدك ؛ لأن الكفار يقفون لك بالمرصاد ، حتى أصبحت لا تُصدق أن تعود إليها ، فانظر إلى أصل الرسالة معك : هل كنت تفكر أو يتسامى طموحك إلى أن تكون رسولاً ؟ إنه أمر لم يكن فى بالك ، ومع ذلك أعطاك الله إياه واختارك له ، فالذى أعطاك الرسالة ولم تكن فى بالك كيف يحرمك من أمر أنت تحبه وتشتاق إليه ؟

إذن : تقوم هذه الآية مقام الدليل والبرهان على صدق ﴿ لَرَأَدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ ۖ ﴾ (٨٥) [الفصم] وفى موضع آخر يؤكد الحق سبحانه هذا المعنى ، فيقول سبحانه : ﴿ وَكَذَٰلِكَ أَرْحِمْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَٰكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ ۖ ﴾ (٥٢) [الشورى] فالذى أعطاك الرسالة لا يعجز أن يحقق لك ما تريد .

وقوله تعالى : ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ ۖ ﴾ (٨٦) [الفصم] هذا استثناء يسمونه استثناء منقطعاً .

والمعنى : ما كنت ترجو أن يُلقى إليك الكتاب إنما ألقيناه ، وما ألقيناه إليك إلا رحمة لك من ربك .

وما دام هؤلاء الكفار عاندوك وأخرجوك ، فإياك أن تلين لهم ﴿ فلا تكونن ظهيراً للكافرين ﴾ (٨٦) [القصص] أى : معيناً لهم مسانداً ، وكانوا قد اقترحوا على رسول الله أن يعبد آلهتهم سنة ، ويعبدون إلهه سنة ^(١) ، فحذره الله أن يعينهم على ضلالهم ، أو يجاريهم فى باطلهم ، لذلك كان النبى ﷺ لا يناصر ظالماً أو مجرماً ، حتى إن كان من أتباعه .

وسبق أن ذكرنا فى تاويل قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً ﴾ (١٠٥) [النساء] قصة اليهودى زيد بن السمين لما جاءه المسلم طُعْمَةُ بن أبيريق ، وأودع عنده درعاً له ، وكان هذا الدرع مسروقاً من آخر اسمه قتادة بن النعمان ، فلما افتقده قتادة بحث عنه حتى وجده فى بيت اليهودى ، وكان السارق قد وضعه فى كيس للدقيق ، فدل أثر الدقيق على مكان الدرع فاتهموا اليهودى بالسرقة ، ولما عرفوا حقيقة الموقف أشفقوا أن ينتصر اليهودى على المسلم ، خاصة وهم حديثو عهد بالإسلام ، حريصون على ألا تشوه صورته .

لذلك شرحوا لرسول الله هذه المسألة ، لعله يجد لها مخرجاً ، فأدار رسول الله المسألة فى رأسه قبل أن يأخذ فيها حكماً ؛ وعندهما نزل ^(٢) الوحي على رسول الله : ﴿ إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ

(١) عن ابن عباس أن قريشاً دعت رسول الله ﷺ إلى أن يعطوه مالا فيكون أغنى رجل بمكة ويزوجه ما أراد من النساء . فقالوا : هذا لك يا محمد وكف عن شتم آلهتنا ولا تذكر آلهتنا بسوء . فإن لم تفعل فإننا نعرض عليك خصلة واحدة ولك فيها صلاح . قال : ما هى ؟ قالوا : تعبد آلهتنا سنة وتعبد إلهك سنة . قال : حتى أنظر ما يأتينى من ربى . فجاء الوحي من عند الله ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴾ [الكافرون] . أورده السيوطى فى الدر المنثور (٦٥٤/٨) وعزاه لابن جرير الطبرى وابن أبى حاتم والطبرانى .

(٢) أورده الواحدى النيسابورى فى « أسباب النزول » (ص ١٠٢) . وقال : « هذا قول جماعة من المفسرين » .

بَيْنَ النَّاسِ .. (١٠٥) ﴿ [النساء] أَيْ : جَمِيعِ النَّاسِ ، الْمُؤْمِنِ وَالْكَافِرِ ﴿ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً ﴾ (١٠٥) [النساء] أَيْ : تَخَاصُمَ مِنْ أَجْلِهِمْ وَلِصَالِحِهِمْ ﴿ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً ﴾ (١٠٦) [النساء] أَيْ : مِمَّا خَطَرَ بِبَالِكَ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ .

وَفِي بَعْضِ الْآيَاتِ نَجْدٌ فِي ظَاهِرِهَا قَسْوَةٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ وَشِدَّةٌ مِثْلُ : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴾ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴾ (٤٥) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴾ (٤٦) [الحاقة]

وَكُلُّ مَا يَكُونُ فِي الْقُرْآنِ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ لَا يُقْصَدُ بِهِ سَيِّدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، إِنَّمَا الْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَرِيدُ أَنْ يُعْطِيَ لِلْأُمَّةِ نَمُودَجاً يَلْفَتُ أَنْظَارَهُمْ ، وَكَانَهُ تَعَالَى يَقُولُ لَنَا : انْتَبِهُوا فَإِذَا كَانَ الْخُطَابُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ ، فَكَيْفَ يَكُونُ الْخُطَابُ لَكُمْ ؟

كَأَنْ يَكُونَ عِنْدَكَ خَادِمٌ يَعْبَثُ بِالْأَشْيَاءِ حَوْلَهُ ، فَتَوَجَّهَ الْكَلَامُ أَنْتَ إِلَى وَلَدِكَ : وَاللَّهُ لَوْ عَبَثَتْ بِشَيْءٍ لَفَعَلْتُ بِكَ كَذَا وَكَذَا ، فَتَوَجَّهَ الزَّجَرُ إِلَى الْوَلَدِ ، وَأَنْتَ تَقْصِدُ الْخَادِمَ ، عَلَى حَدِّ الْمَثَلِ الْقَائِلِ (إِيَّاكَ أَعْنَى وَاسْمَعِي يَا جَارَةَ) .

لِذَلِكَ يَقُولُ بَعْضُ الْعَارِفِينَ :

مَا كَانَ فِي الْقُرْآنِ مِنْ نِذَارَةٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ صَاحِبِ الْبَشِيرَةِ فَكُنْ لَبِيباً وَأَفْهَمَ الْإِشَارَةَ إِيَّاكَ أَعْنَى وَاسْمَعِي يَا جَارَةَ يَعْنِي : اسْمَعُوا يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ، كَيْفَ أَخَاطَبُهُ ، وَأَوْجِهْ إِلَيْهِ النِّذَارَةَ ، مَعَ أَنَّهُ الْبَشِيرُ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٨٧)

قوله تعالى ﴿وَلَا يَصُدُّكَ ..﴾ (٨٧) [القصص] أى : لا يصرفك ولا يمنعك المشركون ﴿عَنْ آيَاتِ اللَّهِ ..﴾ (٨٧) [القصص] أى : قراءتها وتبليغها للناس ، وقوله : ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٨٧) [القصص] هذا أيضاً داخل فى (إياك أعنى واسمعى يا جارة) لأن رسول الله أبعد ما يكون عن الشرك ، وليس مظنة له .

﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (٨٨)

قوله تعالى : ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ ..﴾ (٨٨) [القصص] كسابقتها : لأن رسول الله ﷺ ليس مظنة أن يدعو مع الله إلهاً آخر ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ..﴾ (٨٨) [القصص] أى : لا معبود بحق إلا هو .

ولو كان معه سبحانه وتعالى آلهة أخرى لواجهوه : ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا أُبْتَغُوا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾ (٤٢) [الإسراء] أى : سعوا إليه لينازعوه الألوهية ، أو ليتقربوا إليه .

﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ..﴾ (٨٨) [القصص] الوجه فى عرفنا ما به المواجهة فى الإنسان ، وكل شىء يصف به الحق سبحانه نفسه علينا أن نصفه سبحانه به ، بناءً على وصفه فى إطار قوله سبحانه ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ..﴾ (١١) [الشورى]

فالحق سبحانه له وجه ، لكن ليس ككل الوجوه ، وهكذا فى كل الصفات التى يشترك فيها الحق سبحانه مع الخلق ، وأنت آمنت بوجود الله ، وأن وجوده ذاتى ، ليس كوجودك أنت .

وقوله : ﴿ كُلُّ شَيْءٍ .. ﴾ (٨٨) [الفصح] كلمة شىء يقولون : إنها جنس الأجناس يعنى : أى موجود طراً عليه الوجود يسمى (شىء) مهما كان تافهاً ضئيلاً . وقد تكلم العلماء فى : أيطلق على الله تعالى أنه شىء لأنه موجود ؟

قالوا : ننظر فى أصل الكلمة (شىء) من شاء شيئاً ، فالشىء شاءه غيره ، فأوجده : لذلك لا يقال لله تعالى شىء : لأنه سبحانه ما شاءه أحد ، بل هو سبحانه موجود بذاته .

وفى آية أخرى يقول تعالى فى عمومىة الشىء : ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ .. ﴾ (٤٤) [الإسراء] يعنى : كل ما يُقال له شىء موجود سبق وجوده عدم ، إلا يسبح بحمد الله ، البعض قال : هو تسبيح دلالة على موجدتها ، وليس تسبيح مقالة حقيقية ، لكن قوله سبحانه ﴿ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ .. ﴾ (٤٤) [الإسراء] يدل على أنه تسبيح حقيقى ، فكل شىء يُسَبِّحُ بلغته وبما يناسبه .

وقد أثبت الله تعالى منطقاً للطير وتسبيحاً للجبال ، ولو فهمت لغة هذه الأشياء لامكنك أن تعرف تسبيحها ، لكن كيف نطمع فى معرفة لغات الحجر والشجر ، ونحن لا نفهم لغات بعضنا ، فإذا لم تكن تعرف مثلاً الإنجليزية ، أتعرف ماذا يقول المتحدث بها لو سَبِّحَ بها الله وهو بشر مثلك يتكلم بنفس طريقتك وب نفس الأصوات ؟

لذلك يقولون فى معجزاته ﷺ : سَبِّحِ الْحَصَى فى يده ، والصواب أن نقول : سمع رسول الله تسبيح الحصى فى يده ، وإلا فالحصى

يُسَبِّحُ فِي يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ، وَيُسَبِّحُ فِي يَدِ أَبِي جَهْلٍ . وَمِنْ ذَلِكَ أَيْضاً
حَنِينَ الْجَذَعِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ . ثُمَّ أَلَمْ يَقُلِ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَأَوْحَى
رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ .. ﴾ (٦٨)

أَلَمْ يَقُلْ عَنِ الْأَرْضِ : ﴿ بَأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا ﴾ (٥٠) [الزلزلة] ؟ أَلَمْ
يُثَبِّتْ لِلنَّمْلَةِ كَلَاماً ؟ أَلَمْ يَكَلِّمِ الْهَدَّادَ سَلِيمَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَفَهَّمَهُ مِنْهُ
سَلِيمَانُ ؟

إِذَنْ : لِكُلِّ جِنْسٍ مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ لُغَتَهُ الَّتِي يَفْهَمُهَا أَفْرَادُهُ عَنْ بَعْضِ
﴿ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ .. ﴾ (٤١) [النور] وَإِنْ شَاءَ اللَّهُ أَطْلَعَ بَعْضُ
خَلْقِهِ عَلَى هَذِهِ اللُّغَاتِ ، وَأَفْهَمَهُ إِيَّاهَا .

وَمَعْنَى ﴿ هَالِكٌ .. ﴾ (٨٨) [القصاص] الْبَعْضُ يَظُنُّ أَنَّ الْهَلَاكَ خَاصٌّ
بِمَا فِيهِ رُوحٌ كَالْإِنْسَانِ وَالْحَيَوَانَ ، لَكِنْ لَوْ وَقَفْنَا عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى :
﴿ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ وَيَحْيَىٰ مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ .. ﴾ (٤٢) [الأنفال]

إِذَنْ : فَالْهَلَاكُ يَقَابِلُهُ الْحَيَاةُ ، فَكُلُّ شَيْءٍ يَهْلِكُ كَانَتْ لَهُ حَيَاةٌ
تُنَاسِبُهُ ، وَإِنْ كُنَّا لَا نَفْهَمُ إِلَّا حَيَاتِنَا نَحْنُ ، وَالَّتِي تَذْهَبُ بِخُرُوجِ
الرُّوحِ .

وَمَعْنَى : ﴿ إِلَّا وَجْهَهُ .. ﴾ (٨٨) [القصاص] أَيْ : إِلَّا ذَاتَهُ تَعَالَى ، وَلَمْ
يَقُلْ : إِلَّا هُوَ ؛ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَيْسَ شَيْئاً ، وَلِلْوَجْهِ هُنَا مَعْنَى آخِرٌ ، كَمَا
نَقُولُ : فَعَلْتُ ذَلِكَ ابْتِغَاءً وَجْهَ اللَّهِ يَعْنِي : فَعَلْتُ وَاللَّهُ فِي بَالِي ،
فَالْمَعْنَى : كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ ، إِلَّا مَا كَانَ لَوَجْهِ اللَّهِ ، فَلَا يَهْلِكُ أَبَداً ؛ لِأَنَّهُ
يَبْقَى لَكَ وَتَنَالُ خَيْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَثَوَابَهُ فِي الْآخِرَةِ .

ثُمَّ يَقُولُ سُبْحَانَهُ : ﴿ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٨٨) [القصاص] أَيْ :
لَهُ الْحُكْمُ فِي الْآخِرَةِ يَوْمَ يَقُولُ ﴿ لَمَنْ الْمَلِكُ الْيَوْمَ .. ﴾ (١٦) [غافر] لَكِنْ

لماذا خصَّ الملك يوم القيامة ، وهو سبحانه له الملك الدائم في الدنيا وفي الآخرة ؟ قالوا : لأن هناك مُلْكاً في الدنيا ، يُملِّكه لخلقه ، كما قال سبحانه في النمرود : ﴿ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ .. ﴾ (٢٥٨) [البقرة] وقال سبحانه : ﴿ تَوْتَى الْمُلْكَ مِنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ .. ﴾ (٢٦) [آل عمران]

إن : فالملك مُلْكُ الله ، وهو سبحانه الذى يُملِّكُ خلقه فى الدنيا دنيا الأسباب ، لكن فى الآخرة تُنزع الملكية من أى أحد إلا الله وحده . حتى إرادة الإنسان على جوارحه تُسلب منه ، فتشهد عليه بما كان منه فى الدنيا .

وإن أردت أن تعرف الآن صدق هذه المسألة فانظر إلى الأمور القدرية التى تجرى عليك ، كالمرض وكالموت وغيرها ، هل تستطيع أن تتأبى عليها ؟

ثم يقول سبحانه : ﴿ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٨٨) [القصر] أى : للحساب فى الآخرة : لأن الله تعالى لم يخلقنا عبثاً ، ولن يتركنا هملأ ، بل لابد من الرجوع إليه ليحاسب كلاً منكم على ما قدم ، وما دُمت قد عرفت ذلك ، فعليكم أن تحترموا المرجع إلى الله ، وتنظروا ماذا طلب منكم .

والمتبعب لهذا الفعل فى القرآن يجد أنه جاء مرة مبنياً للمجهول (تُرْجَعُونَ) وهو للكافر الذى تأبى على الله ، فنقول له : سترجع إلى الله ، وتُقذف فى النار غصباً عنك ، ورغماً عن أنفك ، فإن تأبيت على الله فى الدنيا ، فلن تتأبى عليه فى الآخرة ، ويأتى مبنياً للمعلوم (ترجعون) وهو للمؤمن الذى يشترق لثواب الآخرة فيتهافت بنفسه ويقبل عليه .

سُورَةُ الْعَنْكَبُوتِ

